

## **Е. В Быкова**

*кандидат юридических наук, ведущий научный сотрудник  
Научно-исследовательского института Академии Генеральной прокуратуры РФ*

# **РАЗВИТИЕ МУСУЛЬМАНСКОГО ПРАВА В РОССИИ**

Основные черты мусульманского права: умеренность, постепенность, гибкость и др., главное - возможность использования его для развития правовой системы России.

**Ключевые слова:** Коран, ислам, мусульманское право, шариат, правовая система, закон.

---

E. Bykova

*Candidate of Sciences (Law), leading researcher, the Research Institute,  
the Academy of the Prosecutor General's Office of the Russian Federation*

# **ISLAMIC LAW AND ITS PROGRESS IN RUSSIA**

This article performs the benefits and features of Islamic Law i.e. temperance, gradualism, tolerance and its implementation in Russian Law.

**Key words:** The Quran, Islam, Islamic law, The Shariah, Legal System, Legislation

---

Правовая система России, как и любого другого государства, имеет свои, исторически сложившиеся традиции и особенности. Характерной чертой правовой системы России явилось включение в нее систем права тех государств и народов, которые к ней присоединились. Тем самым обеспечивался учет региональных и национальных особенностей населения империи.<sup>1</sup>

Исторически правовая культура России впитывала в себя воззрения народов населявших ее. С одной стороны, это способствовало развитию государственности самой России, с другой – общественно-политическому развитию народов, входивших в ее состав.

История нашей многонациональной страны есть история государственности и права многих народов, стоявших на разных ступенях развития.<sup>2</sup>

Реалии сегодняшнего дня таковы, что необ-

ходимо углубленное изучение права как составной части национальной и духовной жизни в свете существования различных правовых культур, имеющих место в России.

Осмысление разнообразия оснований, их плюралистичности в зарождении и становлении российской правовой системы, с учетом национального правосознания и этноправовых особенностей российской цивилизации демонстрирует подлинную ценность каждой из систем права ее народов и всего права в целом.<sup>3</sup>

Безусловно, глубокое изучение и объективное обобщение использования мусульманского права на разных этапах развития России позволит избежать повторения прошлых ошибок и, что еще более ценно, сделать необходимый прогноз на будущее. Особую значимость это приобретает в наше непростое время вообще и применительно к роли и месту ислама в мире, в частности.

---

<sup>1</sup> История отечественного государства и права. Под ред. Чистякова О.И., М., 2000, ч. 1, с. 328

<sup>2</sup> Мисроков З.Х. Адат и Шариат в российской правовой системе. М. 2002. с 207

<sup>3</sup> Адат и Шариат в российской правовой системе. Мисроков З.Х., М., 2002, с. 4

Вопросы взаимодействия и сосуществования европейской и исламской правовых культур приобретают не только теоретическое, но и практическое значение для России.<sup>4</sup>

Это связано как с природой самого ислама, так и с особенностями его нынешнего состояния в нашей стране.

Мусульманское право как право традиционное было и остается одной из движущих сил развития народов, исповедующих ислам, регулятором отношений в обществе.

Следует отметить, что в последние десятилетия обозначалась тенденция к неформальному применению норм мусульманского права. Объективное осмысление проблемы закономерного использования властями адатского и мусульманского права дает основания для того, чтобы взвешенно спроецировать ее на нынешнее правовое пространство.<sup>5</sup>

Закон неравномерности развития породил дестабилизацию исламского мира, что с свою очередь способствовало его исламизации. Также нельзя забывать и о влиянии глобализации. Часто люди вынуждены проживать на чужой для них территории, что не позволяет им жить по своим законам. Это обстоятельство особенно важно, если учесть, что никакая другая религия кроме ислама не является столь неотъемлемым компонентом жизни.

Представляется, что законодатель должен учитывать эти проблемы, решение которых в конечном итоге будет только способствовать эффективному функционированию того или иного государства.

По мнению известного политолога Никонова В., исламская цивилизация – единственная, отвергающая принципы глобализирующегося мира.

А причина реисламизации, исламского возрождения – это глубокое разочарование, вызванное тем, что мусульманское сообщество избранных, сообщество приверженцев единственно правильной веры, оказалось в современном мире на обочине развития, вынуждено бессильно смотреть, как «неверные» правят миром и определя-

ют судьбы человечества.<sup>6</sup>

Еще совсем недавно религиозные правовые системы рассматривались как нечто примитивное.

В свое время считалось, что ислам не имеет будущего, да и к нынешним условиям мало подходит, поскольку сохраняет свои позиции лишь там, где налицо отсталость, средневековые пережитки, архаичные традиции.<sup>7</sup>

Несколько десятилетий назад Рене Давид писал: «Доктрина ислама не допускает, чтобы законодатель мог изменять нормы права, составляющие священное мусульманское право; это запрещение не препятствует тому, чтобы различными путями – полицейскими или процессуальными – властитель в мусульманских странах фактически парализовал действие той или иной нормы или подчинил ее применение различным условиям, не затронув ортодоксальных принципов.<sup>8</sup>

Однако сейчас стало очевидно, что отстали от жизни и стали примитивными не религиозно-этические учения, а наши представления о них. Между тем нравственно-духовный и интеллектуальный потенциал ислама, его возможность влиять на образ жизни во благо человека не менее значительны, нежели у других мировых религий.

Ислам является не только определенной идеологией, религиозно-этическим учением, но и не в последнюю очередь особой культурой, цивилизацией. Отвергая принцип «кесарю кесарево, а божие богу», он нацелен как на решение догматических и культовых вопросов, так и на регулирование поведения мусульман – верующих и одновременно просто людей, на формирование образа их жизни в целом.<sup>9</sup>

Необходимо отметить, что роль обычаев в жизни общества всегда принижалась и сами они не всегда признавались источниками права.

Первостепенное значение обычного права в истории российского права выявил и последовательно доказывал Загоскин Н.П.: «Отношения юридической жизни всякого народа ... далеко не исчерпываются писанным правом, наряду с

<sup>4</sup> Сюкияйнен Л.Р. Найдется ли шариату место в российской правовой системе. Ислам на постсоветском пространстве: взгляд изнутри. М., 2001, с. 24

<sup>5</sup> Адат и Шариат в российской правовой системе. Мисроков З.Х., М., 2002, с. 17

<sup>6</sup> Никонов В. Код политики. М. 2006. с. 177

<sup>7</sup> Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М. 1997, с. 3

<sup>8</sup> Рене Давид Основные правовые системы современности. М. 1997. с. 16

<sup>9</sup> Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М. 1997, с. 5

последними в жизни всякого народа действуют также нормы права неписаного, живущего в народной памяти».<sup>10</sup>

Широкое понимание мусульманского права предполагает его осмысление как юридического феномена. Надо иметь в виду, что оно является самостоятельной правовой системой, которую отличает сложное сочетание религиозного и юридического начал. Как феномен мусульманское право сформировалось в результате исламизации правовой практики, придания религиозной форме рациональной систематизации юридических принципов и норм.<sup>11</sup>

В свою очередь, создание стандартов в области прав человека, которым сейчас придается первостепенное значение возможно лишь с учетом как европейских, так и иных правовых систем. Для решения этой важной задачи требуется признание конкретно сформулированных прав и свобод человека и гражданина в едином правовом международном акте всеми странами мира с учетом позиций мусульманского права.

Особую актуальность и значимость рассматриваемые вопросы приобретают в связи с продолжающимся образованием новых государств и непризнанных территориальных образований соответственно со своими правовыми системами и стремлением к их реформированию. Для ислама вообще характерна особая слитность религии и права, формальная легализация действия норм шариата в вопросах личного статуса мусульман осмысливается как закономерное следствие процесса взаимодействия двух культур, основанных на разных вероисповеданиях.<sup>12</sup>

Важно подчеркнуть, что мусульманскому праву присущи такие свойства, как: компетентность, опора на внешние источники авторитета и способность выдержать редактирование и модернизацию, а также способность к сближению с российским правом.<sup>13</sup>

Потребность России в традиционных правовых системах не была просто практической, как принято полагать. Она была также моральной и интеллектуальной. Право рассматривалось как сущность веры и вековых традиций.<sup>14</sup>

Со временем мусульманское право претерпело значительные изменения. При этом оно не переставало быть социально-нормативным регулятором в течение всего указанного времени, хотя и подвергалось ограничению, деформации под влиянием российского права.

Мусульманское право явилось сложными и насыщенными страницами в динамике российской системы права.<sup>15</sup>

Мусульманское право – важнейший элемент исламской цивилизации, исламского образа жизни. Структура мусульманского права сочетает в себе абстрактные и детализированные, казуальные нормы и индивидуально-правовые решения. Природа его заключается прежде всего в отражении в нем идеи права, считает видный специалист в этой области Сюкияйнин Л.Р.

В свое время Рене Давид написал, что ислам по своей сущности – религия закона.

Следует отметить, что общие принципы мусульманского права рассматриваются как исходные требования для правовой оценки, они используются для поиска конкретного правового решения.

В свою очередь главная идея шариата как правового учения заключается в строгом соблюдении установленных дозволений и запретов, которые не могут быть нарушены ни властями при принятии законов, ни людьми в их действиях.

Одновременно предполагается, что все нормы направлены на поддержание и защиту одной из пяти ценностей: религии, жизни, разума, продолжения рода и собственности.<sup>16</sup>

Немаловажным обстоятельством в этой связи является деление всех поступков на: обязательные, рекомендуемые, разрешенные, порицаемые и запрещенные.

Примечательно, что мусульманскому праву чужды различия между людьми по социальным или этическим признакам, имущественному положению, не признаются сословные деления. При этом оно исходит из того, что гарантиями соблюдения большинства его норм являются как религиозные санкции, так и правовая отве-

<sup>10</sup> Загоскин Н.П. История права русского народа. Казань. 1899. выпуск 1, с. 26

<sup>11</sup> Сюкияйнин Л.Р. Найдется ли шариату место в российской правовой системе? Ислам на постсоветском пространстве: взгляд изнутри. М. 2001, с. 16

<sup>12</sup> Мисроков З.Х. Адат и Шариат в российской правовой системе. М. 2002. с 68

<sup>13</sup> Там же, с. 104

<sup>14</sup> Там же, с. 208

<sup>15</sup> Абдуллаев М.А., Гаджиев С.М. Поговорим о мусульманской религии. Махачкала. 1962. с. 13

<sup>16</sup> Мисроков З.Х. Адат и Шариат в российской правовой системе. М. 2002. с 42

тственность.

В свое время в формирование и развитие мусульманского права каждый регион исламского мира внес свои элементы обычаев и культуры. Их основная идея сводится к предположению в действиях мусульман добросовестности и правоты.

Мусульманское право всегда стояло в центре учения ислама и воспринималось не только как система норм, но и не в последнюю очередь как универсальная политико-правовая доктрина. Помимо этого в мусульманском праве существует тесная связь юридических правил поведения с нормами морали, этики, нравственности.

Ислам испокон веков является неотъемлемой частью российского социокультурного пространства, одним из факторов, детерминирующих взаимоотношения России со значительной частью внешнего мира.

В настоящее время опровергнуто мнение (в большей степени сформированное средствами массовой информации) о том, что ислам не имеет будущего и даже мало подходит к сегодняшним условиям.

Что же касается такого переосмысления роли ислама в современном мире, то, к сожалению, он идет медленнее, чем по отношению к другим религиям и тому есть причины как объективного, так и субъективного характера.

И сейчас еще достаточно людей, которые связывают ислам исключительно с фанатизмом и ограниченностью, бесправием женщин и ношением паранжи и т.д.

Говоря о характере ислама в целом, Бартольд В.В. в свое время писал: «...от мусульманина его закон требует, чтобы он среди своих дел не забывал ни бога, ни ближнего, совершал в положенное время молитвенный обряд и отдавал часть своего имущества в пользу бедных».<sup>17</sup>

Общеизвестно, что по сравнению с иными религиями ислам уделяет гораздо большее внимание чисто светским вопросам, повседневным поступкам людей, их взаимоотношениям в самых различных областях.

Примечательно, что одно из правил мусульманской юриспруденции гласит, что при коллизии двух норм предпочтения отдается той, применение которой сопряжено с меньшими усилиями.

Философия мусульманского права призвана обосновать исходные начала права их заданностью божественным откровением.<sup>18</sup> При этом природа мусульманского права не в подчинении божественному откровению, а в отражении в нем идеи права.

Именно привязка к шариату, религиозное обоснование обеспечивают мусульманскому праву авторитет в глазах мусульман, воспринимающих его как отражение божественного света и воплощение постулатов своей веры. Если бы право не отличалось этими качествами, оно не могло бы действовать в исламском обществе в условиях всепроникающего социально-религиозного контроля.

Для исламского мира, в целом, и мусульманского права, в частности, одной из наиболее характерных черт является соблюдение и уважение традиций и обычаев. С учетом высоких нравственных критериев, предъявляемых к поступкам мусульман, это обстоятельство особенно важно сейчас, когда практически повсеместно потеряны нравственные ориентиры, такие понятия, как духовность, честь, совесть, взаимоуважение утратили смысл. В этой связи есть чему поучиться и что позаимствовать в мусульманском праве.

Однако главной задачей является объективное и глубокое освещение всего положительного, что веками накоплено мусульманской культурой и правом, что послужит оптимизации сосуществования и наиболее тесному взаимодействию мусульманского права с другими правовыми культурами в современном мире.

По преобладающему в мусульманской юриспруденции мнению, обычай может служить оправданием даже отхода от некоторых предписаний Корана и Сунны. Кроме того, считается, что любая норма, в том числе и предусмотренная указанными источниками, должна уступить место другой, если исчезло основание, вызвавшее ее в свое время к жизни.

Таким образом, возможна интерпретация норм, поиск решений, отвечающих потребностям времени. Вобрав в себя многовековой опыт поколений, традиции десятков стран, представления миллионов мусульман об идеале и гармонии во взаимоотношениях людей, он стал заметным явлением духовной культуры, отражающим

<sup>17</sup> Бартольд В.В. Мусульманский мир. 1996. с. 218

<sup>18</sup> Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М. 1997, с. 13

как собственно исламские, так и многие общечеловеческие ценности и достижения.

В исламском мире всегда сосуществовали самые разные традиции, обычаи и правовые системы. Их взаимодействие с шариатом говорят не о его слабости, а, наоборот, о его силе и жизнеспособности, способности развиваться и соответствовать своему времени.<sup>19</sup>

Вместе с тем нельзя забывать и о негативных явлениях, присущих исламу, мусульманскому праву, таких как: нарушение прав человека, акты агрессии, крайний фанатизм и пр. В то же время в той или иной степени эти пороки присущи всем государствам с различными правовыми системами.

По мнению Мелихова И., для России диалог культур – не отвлеченное понятие, это насущная потребность. В любом случае взаимоотношение цивилизаций – планетарная по своей значимости проблема. Ислам не указывает какой-то конкретной формы государственного устройства. Единственное, чего требует ислам, – это создать такой общественный строй, который бы обеспечил благополучие людей.<sup>20</sup>

Следует подчеркнуть, что именно духовность остается наиболее надежной сферой взаимодействия стран и народов.

Одним из примеров тесного взаимодействия России с исламским миром является ее принятие в 2005 году в состав Организации Исламская конференция (ОИК).

Российская Федерация получила статус наблюдателя в этой одной из наиболее влиятельных международных организаций в мире, в которую входит 57 государств. Принятие в ОИК означает, что Россия получила уникальную возможность укрепления своего стратегического положения в этом регионе, реализации своей долгосрочной стратегии.<sup>21</sup>

Устав ОИК провозглашает, что деятельность организации направлена на укрепление мусульманской солидарности и сотрудничества. Подтверждением такого сотрудничества служат двусторонние и многосторонние договоры и соглашения, инициатива по проведению конференции, посвященной мусульманской доктрине и правам человека.

Многие специалисты считают, что не существует исламо-христианского конфликта, а, наоборот, есть конфликт исламо-исламский. И наличие радикальных сект (течений) тому подтверждение. В мире их насчитывается более 70.

Фундаменталисты подменяют понятие «государство мусульман» противоположным по смыслу понятием «исламское государство», предполагающим создание такого государства, в котором нет места ни секуляризму, ни демократии.<sup>22</sup>

В свою очередь сама идея российского ислама видится весьма перспективной.

Следует попытаться совместить лучшее в исламе с демократическими принципами и современной конституционной теорией для того, чтобы получить «исламскую демократию».

Сторонники идеи «исламской демократии» и по сей день утверждают, что ислам – особая идеология, образ жизни, система ценностей которой соединяет преимущества западной и социалистической моделей демократии, избегая при этом их недостатков. Это, по их мнению, – некий средний путь, который устраняет возможность конфликта, столкновения разнонаправленных идеологий.

Эта формулировка решительно не устраивает исламистов-консерваторов и в особенности фундаменталистов. Они считают, что суверенитетом обладает лишь Всевышний, и смертные в связи с этим не могут претендовать на право суверенного законотворчества.

Реализация идеи исламского государства, по их мнению, практически невозможна, как невозможно отделить живое в исламе или то, что с точки зрения конституционной теории имеет какой-то жизненный потенциал, от отмершего, архаичного, безвозвратно канувшего в Лету.

Коран, даже, по мнению богословов, не содержит четко сформулированных принципов конституционного устройства исламского государства и вообще политической теории.

Политическая теория и практика проистекают не из Корана, а из конкретных исторических условий и потому не являются атрибутами религии.

Государство имеет функциональный, подчиненный статус по отношению к обществу.

<sup>19</sup> Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М. 1997, с. 19-20

<sup>20</sup> Сикоев Р.Р. Талибы. М. 1994. с. 104-105

<sup>21</sup> Султанов Ш. Наш диалог с исламом ж. Российская Федерация сегодня. Общественно-политический журнал Федерального Собрания Парламента РФ. Декабрь 2005 г. с. 28

<sup>22</sup> Плешов О.В. Ислам, исламизм и номинальная демократия в Пакистане. М. 2005. с. 64

Исламское общество, в конце концов, может существовать и без исламского государства.

Потребность мусульман облечь традиционные представления в современную западную форму была обусловлена стремлением сохранить культурную самобытность, представив свое новое государство как цивилизованного члена мирового сообщества, не склонного к политической или культурной изоляции.

Уже первые попытки совместить ислам и демократию показали всю сложность этой задачи.

Как уже отмечалось, мусульманское право – сложное разноплановое явление и оценка его места зависит от целого ряда обстоятельств, где важное значение имеет правопонимание и выяснение соотношения понятий «мусульманское право» и «шариат». В любом случае это настоящее право, которое способно с тем или иным успехом взаимодействовать с различными правовыми системами.

В ряде стран (Йемен, Саудовская Аравия, Судан) мусульманское право – стержень, элемент публичного порядка.

В других странах (Катар, Кувейт, Ливия) мусульманское право не является центральным элементом правовой системы, но, тем не менее, играет важную роль в социальной жизни.

В так называемых «продвинутых» странах (Алжир, Египет, Иордания, Ирак, Марокко, Сирия) область действия мусульманского права существенно ограничена; оно активно в основном в той сфере, что относится к вопросам личного статуса, брака, семьи, опеки, попечительства и т.п.

В Тунисе мусульманское право распространяет свое значение только на область, связанную со статусом личности, но в ограниченном объеме (например, запрет полигамии).

Таким образом, мусульманское право – «живое», развивающееся явление, действующее право. «Классическое» и «современное» мусульманское право сопровождается кодификацией мусульманского права; в некоторых странах – отказываются от толков (Ливия).

Примечательно, что с 70-х годов мусульманское право, с одной стороны расширяет свое влияние, с другой стороны – под влиянием общедемократических новаций в отдельных сферах (например, в области брачно-семейных отношений) уступает свои позиции.

Безусловно, при взаимодействии мусульманского права с другими правовыми системами есть и конфликты, но в целом – оно стремится к неконфликтному сосуществованию.

Мусульмане РФ могут самостоятельно реализовывать все те нормы, принципы, ценности мусульманского права, которые не нарушают внутреннего единства постсоветской правовой системы, по своей природе светской, ее целостности, оптимальному функционированию и взаимодействию с социумом.

В мусульманском праве сложно вычлнить частное, социальное, публичное право. Оно относится к неотдифференцированным системам. Мусульманское право неразрывно связано с гражданским обществом, оно во многом частное и в какой-то степени социальное. Также ему присущи элементы восстановительного правосудия.

Итак, мусульманское право – цивилизованная, культурологическая разновидность права. При серьезном отношении к мусульманскому праву и вдумчивом его анализе, оно в рамках парадигмы преемственности и юридической аккультурации в известной степени может быть вписано в правовую систему постсоветской России. Это в свою очередь позволит решить те вопросы мусульманского права и права в целом, которые сегодня вызывают дискуссии.

По мнению специалистов, ислам может быть средством сплочения мусульман, при этом декларируется приверженность общим принципам ислама, но не исламским законам.

Те государства, которые не дают себе труда проводить соответствующую идеологическую работу по разъяснению сути ислама вообще и мусульманского права в частности, освещению как достоинств, так и недостатков, рискуют, что это сделают радикальные секты (ваххабиты и др.).

С одной стороны, это чревато искажением реально существующей действительности, с другой – опасной вербовкой людей в свои ряды.

По мнению председателя Совета муфтиев России Равиля Гайнутдина, сегодняшние мусульмане, живущие в России, недостаточно грамотны и не очень хорошо знают основные принципы своей веры. Они были оторваны в течение 70 лет от истории, культуры и своего вероучения. Учение ислама было просто забыто, особенно на Северном Кавказе.

Бороться с этим можно двумя путями:

решить все социальные проблемы или доводить до людей истинное учение.

Ведь ислам – религия мира. Он требует соблюдения прав человека, уважения частной собственности и свободомыслия. Нельзя упускать возможность направить духовную силу ислама, энергию верующих в русло укрепления государственности, экономического, социального, культурного прогресса России.

Важно осознавать, что мусульманское право полноправный участник развития правовой системы России, особенно если учесть, что с начала третьего тысячелетия в науке и на практике отмечается безмерная политизированность современного права.

В этой связи в условиях современности, нигилизм в отношении традиционной правовой культуры и историко-правового опыта особенно опасен. Подобная ситуация порождает довольно частое увязывание ислама с такими негативными явлениями как терроризм и экстремизм. А между тем, по мнению ряда специалистов, исламский мир, возможно, – одна из опор будущего миропорядка.

Однако следует признать, что исламский мир в настоящее время переживает большие трудности, его раздирают острые противоречия на религиозной, национальной, межгосударственной почве. При этом ислам выступает как объединяющим, так и ограничивающим началом политической жизни мусульманских народов.

Нельзя забывать, что в России ислам – это такая же религия, как и все остальные, в ее среде присутствуют разные течения, устремления.<sup>23</sup>

В основе противоречий ислама и православия лежат не религиозные причины, а экономические, социальные и прочие, которые человек реализует через религию.

Обращает на себя внимание то обстоятельство, что у мусульман разум занимает главенствующее положение, ибо неразумный человек не может познать Аллаха. В Коране содержится 49 апелляций к разуму.

По мнению митрополита Ташкентского и Среднеазиатского Владимира – миф об «исламской угрозе человечеству» порожден западной пропагандой и коренится в ближневосточном

конflikте. А сущность ее в возложении на ислам ответственности за преступления тоталитарной секты ваххабитов, которые на самом деле дерзко попирают основы ислама. Ведь в Коране сказано: «Кто убьет человека без вины, тот как будто бы убил людей всех».

И Мелихов считает, что воинствующий исламизм – это политизированный фундаменталистский скол исламского мира, незначительный, но весьма активный его фрагмент. Об имманентной агрессивности ислама не может быть и речи.

В свою очередь возрастание влияния «исламского фактора» во всем мире не в последнюю очередь объясняется значительно укрепившимся в последнее время экономическим потенциалом арабо-мусульманских государств.

Более чем в сорока странах ислам является государственной религией и играет весомую роль в международных делах и мировой политике.

Для определения подлинной сути современных отношений России и ислама необходим серьезный анализ и оценка истории этих отношений, нужно проследить, как они складывались, какой характер принимали на разных этапах своего сложного взаимодействия.

Это надо знать еще и для того, чтобы четко представлять себе, что из данного богатого опыта следует использовать, а что отбросить.<sup>24</sup>

Необходимо только сделать акцент на те его стороны, которые отражают идеи, близкие всем народам, соответствуют нашему времени.

Обращение к мусульманско-правовой культуре, помимо этого, послужит решению национальных, политических, социальных и культурных проблем не только внутри России, но и в рамках СНГ, а также с исламским миром в других странах.

Трудные периоды в истории народов и стран наступают и заканчиваются, политические и социальные кризисы рождаются и проходят, появляются и исчезают причины веронетерпимости, предвзятости и подозрительного отношения к чужим культурам и верам. Ценности же, отражающие опыт многих поколений и мудрость веков, остаются. А в том, что ислам и мусульманское право составляют именно такие начала, сомневаться не приходится.<sup>25</sup>

<sup>23</sup> Сваранц А. Ислам и религиозный экстремизм в Турции. Ж. Право и политика №4 2002 г. с. 134

<sup>24</sup> Ланда Р.Г. Ислам в истории России. М. 1995. с. 6

<sup>25</sup> Сюкияйнен Л.Р. Шариат и мусульманско-правовая культура. М. 1997. с. 22